



# PROGRAMA DE BECAS PARA INVESTIGADORES SOBRE CHINA DEL CENTRO DE ESTUDIOS CHINA-MÉXICO 2018

**Mónica Georgina Cinco Basurto**

**Cristiandad China en la Ciudad de  
México**



## **Cristiandad China en la Ciudad de México** **Monica Georgina Cinco Basurto**

### **I. Introducción**

Desde hace más de cien años, la migración de chinos al país se ha mantenido constante, aun cuando el racismo<sup>1</sup> logró en un momento histórico específico disminuir la presencia china en el México, (1911-1935). El trabajo de Freddy González (2017) evidencia que incluso en el periodo posterior al antichinismo, cuando en términos demográficos la población china disminuyó considerablemente en los estados tradicionalmente receptores de chinos (Sonora, Sinaloa, Coahuila, Baja California Norte) la vida en comunidad, por lo menos en la Ciudad de México, cobró fuerza como un mecanismo para evidenciar de manera pública un sentido de pertenencia cultural a México y China. El autor muestra que, en este periodo, el asociacionismo chino a través del Guomindang y la Chee Kung Tong fueron dos pilares importantes de la vida en comunidad (González, 2017:7) y es el primer trabajo que arroja información documental de fuentes no mexicanas sobre la religiosidad entre las comunidades chinas en México posterior al movimiento antichino y hasta 1971.

A través de la Peregrinación anual a la Basílica de Nuestra Señora de Guadalupe organizada desde 1958 y que aún hoy sigue vigente, González muestra que el catolicismo sirvió como un elemento para afianzar y mostrar públicamente la identidad mexicana de los chinos y sus descendientes, construir una imagen positiva de las comunidades y ser parte de la contienda política entre la República de China y la República Popular por el reconocimiento internacional.

---

<sup>1</sup> El periodo de racismo exacerbado hacia las poblaciones chinas, especialmente en el norte del país es conocido por la literatura especializada como Movimiento Antichino en México. Para diversos autores, el sino racismo y la xenofobia hacia los chinos inició con la matanza de población china en Torreón, Coahuila en 1911 en el contexto de la Revolución Mexicana, y culminó alrededor de 1935 después de varios años de expulsiones intermitentes de familias chinas mexicanas, pero fue institucionalizado en 1916 por un grupo de clase media baja en Sonora mediante el establecimiento de una organización para manifestarse en contra de los chinos. Aunque el antichinismo perdió fuerza durante las décadas posteriores, se mantuvo en el imaginario mexicano por lo menos hasta la década de los sesenta. Para conocer más sobre este periodo pueden consultarse: Cinco, Monica, 2009, *La expulsión de chinos de los años treinta y la repatriación de chino mexicanos de 1960*, Tesis de Maestría, CEAA, Colmex, pp. 91. Chao, Robert, 2003, *The Dragon in Big Luson: Chinese Immigration and Settlement in Mexico, 1882- 1940*, Tesis de Doctorado en Historia, UCLA, pp. 332. Gómez Izquierdo, Jorge, 1991, *El Movimiento Anti Chino en México (1871- 1934) Problemas del racismo y nacionalismo durante la Revolución Mexicana*, INAH, pp. 159. Schiavone, Camacho, Julia, 2012, *Chinese Mexicans, Transpacific Migration and the Search for a Homeland, 1910- 1960*, University of pp. North Carolina Press, Chapel Hill, pp. 226, Puig, Juan, 1993, *Entre el Río Perla y el Nazas, La China decimonónica y sus braceros emigrantes, la colonia china de Torreón y la matanza de 1911*, CONACULTA, pp. 321.



En los trabajos sobre la repatriación de 1960 de las familias chino mexicanas expulsadas durante el antichinismo, Julia Schiavone Camacho (2012) y Cinco (2009, 2017) muestran también la importancia del cristianismo católico en la conformación de la vida en comunidad durante el estado de excepción en el que la sinofobia mexicana colocó a este grupo durante su permanencia en China.

Las misiones católicas, Asociación Hispanoamericana de Nuestra Señora de Guadalupe en Hong Kong y Casa Ricci en Macau, fueron espacios de socialización que refrendaron en la fe católica un fuerte sentido de pertenencia a México, mismo que fue utilizado como argumento para solicitar al gobierno mexicano la repatriación de estas familias. Tanto el “Club de Guadalupanos” (así era conocida entre los descendientes de las familias chino mexicanas la sede católica en Hong Kong) como Casa Ricci, tuvieron un importante papel antes y durante el proceso de repatriación, acogiendo a las familias chino mexicanas que llegaban del continente, y como medios de información y apoyo al grupo para demostrar ante los funcionarios enviados por el estado mexicano, su identidad y lograr la repatriación.

El cristianismo católico como hemos visto brevemente, ha estado presente en la vida china en México. Es muy poco lo que sabemos de los orígenes del Centro Chino Mexicano y de la Colonia China en México, organizaciones que año con año promueven la peregrinación citada, o de la Asociación de Chinos Católicos en el país que dejó de existir hace varias décadas, sin embargo, en los últimos años el cristianismo, pero en su versión evangélica/protestante ha comenzado a expandirse entre las principales ciudades con población china en México.

El objetivo de este texto es analizar el surgimiento de la primera iglesia cristiana protestante de chinos en la Ciudad de México. El trabajo parte de dos premisas: por un lado, la comunidad conformada por los miembros de la Iglesia Cristiana China de México (ICCM) es una de las múltiples comunidades que constituyen a la Diáspora China en el país, sin embargo, a diferencia de lo que

tradicionalmente conocemos como comunidades de la diáspora, este grupo constituye una comunidad moral en donde la religión es el factor que produce cohesión. Por otro lado, el surgimiento y el crecimiento de los grupos de chinos cristianos en el país, responden a un proceso de madurez histórica de la presencia china en México, que está directamente relacionado con los procesos globalizadores y de migración transnacional.

El texto está presentado en dos apartados: El primero presenta una discusión teórica sobre los conceptos de diáspora, misiología y cristiandad china para analizar el contexto en el que están surgiendo estas iglesias en el país. Está escrito desde una perspectiva antropológica con un enfoque en los estudios de migración transnacional y diáspora. Dado que no existen antecedentes bibliográficos sobre el tema, la segunda parte del trabajo es el análisis de información etnográfica recogida durante cuatro meses (septiembre- diciembre de 2018) de trabajo de campo, (participación en las diferentes actividades de la iglesia como reuniones y cultos de adoración) 16 entrevistas estructuradas y pláticas informales con los pastores de la Iglesia y diferentes miembros de la misma. El trabajo fue realizado gracias al financiamiento del CECHIMEX de la Facultad de Economía de la UNAM.

## **II. Conceptualizando la cristiandad china en México**

La primera iglesia china cristiana en México, se fundó a finales de los años noventa en Mexicali, Baja California. En la Ciudad de México, el cristianismo chino protestante llegó de manera formal con la apertura de la Iglesia Cristiana China de México, A.R. (ICCM) en 2005, fundada al igual que en Mexicali, por una pareja de pastores canadienses de origen chino (Hong Kong) con amplia experiencia en labor misionera en diferentes países de Latinoamérica (Panamá, Venezuela y Bolivia). La Iglesia nació después de un seminario misiológico en Panamá en donde se evidenció que la gran mayoría de las capitales de América Latina con población china contaban con una iglesia china cristiana exceptuando Bogotá, Colombia y Ciudad de México, por lo que los pastores decidieron venir a México a investigar la situación del cristianismo chino y la posibilidad de abrir una iglesia en la capital del país. Los resultados de la investigación fueron que no sólo no había iglesia cristiana para chinos, sino que no había chinos cristianos; los pocos que habían eran de origen taiwanés llegados de Paraguay. Con el apoyo de una agencia misionera, (GOI) el primer paso para abrir la Iglesia en México fue obtener también el apoyo moral y financiero de diversas iglesias chinas evangélicas en Estados Unidos y Canadá.

La estrategia para iniciar el proyecto y acercar chinos a la Iglesia fue en palabras del Pastor fundador *“hacer obra social... La meta es evangelizar y también la meta es servir, siempre, servir, por eso empezamos a hacer obra social...”*

La ICCM, no es el único ejemplo de la expansión del cristianismo chino protestante en el país; en 2013 llegaron a México pastores canadienses de origen chino como misioneros de The Christian and Missionary Alliance in Canada, una organización fundada en 1880, que congrega a más de 440 iglesias canadienses desde donde envían misioneros a diferentes partes del mundo.

En 2014 nació también la Iglesia Cristiana Nueva Vida de México fundada y dirigida por pastores taiwaneses provenientes de Estados Unidos, y recientemente los testigos de Jehová han empezado a realizar labor evangelizadora entre los chinos de la capital del país, especialmente en la Colonia Viaducto Piedad, una de las principales colonias receptoras de chinos en la ciudad.

El crecimiento de las iglesias cristianas chinas en México responde a un proceso global de expansión del cristianismo chino protestante en el mundo. A diferencia de Estados Unidos o Canadá en donde el cristianismo chino está presente desde la década de los 50 del siglo pasado, México no cuenta con grandes barrios chinos, ni con comunidades numerosas y el asociacionismo chino formal a través de comunidades empresariales o culturales ha comenzado a reactivarse hasta muy recientemente, sin embargo, muy probablemente el proceso de nacimiento y expansión de iglesias chinas en México, será muy similar al que durante décadas han seguido las misiones chinas en el norte del continente.

Diversos autores han comenzado a analizar el cristianismo chino en la migración en el marco de los estudios sobre diáspora y globalización (Nagy, 2012, Yang, 1999, Wan, 2003, 2007, Wu, 2016). Diáspora es una herramienta analítica para entender procesos longitudinales de inclusión y exclusión que atraviesan categorías de etnia, raza y clase entre grupos migrantes, pero también puede ser entendido como una formación cultural que explica en términos diacrónicos la presencia de un grupo en determinados contextos. El concepto está vinculado a grupos que se movilizan debido a un evento traumático, (origen de la migración) a comunidades que mantienen fuertes lazos con los lugares de origen y grupos que viven anhelando el regreso al terruño (Safran, 1991).

En su tipología sobre diásporas, Cohen (2008) centra el análisis de la migración de chinos al mundo en la categoría de clase y la describe como una diáspora vinculada al comercio global. Esta conceptualización, *Diáspora China*, hace referencia sobre todo a migrantes de primera generación, en donde la movilidad transnacional está asociada directamente al Socialismo con características chinas, que incluye la apertura de China al comercio global pero también su flexibilización para construir comunidad fuera de su territorio político. La propuesta de Cohen, sin embargo, reduce en mucho la diversidad de la vida china en la migración transnacional. Si bien es cierto que vivir en la transnacionalidad vincula a los migrantes de manera permanente a procesos producidos por el capitalismo tardío, a la globalización económica, y que buena parte de la migración está propiciada por el intercambio de mercancías y la circulación de capitales financieros, imágenes y personas, el crecimiento de las iglesias cristianas en el mundo responde a otras motivaciones.

No se puede negar que la expansión del cristianismo chino en el mundo ocurre en el contexto de la globalización, sin embargo, surge de vínculos que hasta hace muy poco no conocíamos en el país y de una motivación que construye sinidad no necesariamente sobre redes económicas, de parentesco o políticas, sino sobre la fe: *“Es el llamado...Dios es el único que puede llamarte, nosotros fuimos llamados a la Misión de tiempo completo en 2005...fue un viaje confirmar y confirmar a través de diferentes personas y de diferentes iglesias que ese era el llamado, así que eventualmente después de confirmarlo fuimos al seminario para prepararnos para ser pastores y pensamos, ¿a qué lugar podemos ir, a África u otros lugares?, y alguien nos sugirió, ¿por qué no van a México? Así que venimos una semana para conocer y Dios nos confirmó que este era el lugar y decidimos que nos gustaría trabajar aquí...”* Testimonio de Pastora china proveniente de Canadá, diciembre, 2018.

Las iglesias que conocemos hoy en México han sido fundadas o formadas por pastores de origen chino provenientes de Canadá o Estados Unidos, a través de trayectos muy similares a los que han seguido en ambos países durante décadas; es decir, el cristianismo chino en México se fundó y está expandiéndose siguiendo el ejemplo de las iglesias evangélicas de las que se desprenden.

No es casualidad que el cristianismo chino protestante en México provenga de ambos países, pero tenga orígenes hongkoneses, taiwaneses y recientemente esté incorporando chinos nacidos en el continente. Tanto en Estados Unidos y Canadá las primeras iglesias chinas fueron fundadas en los años cincuenta del siglo XIX en un principio por pastores de origen local. De acuerdo con Yang (1999)

para los años sesenta del Siglo XX, muchas de las nuevas iglesias cristianas en Estados Unidos habían sido fundadas por hongkoneses y taiwanes, convertidos cristianos después de salir del continente huyendo del comunismo o a su llegada a las nuevas sociedades. En las últimas décadas, el crecimiento de las iglesias chinas cristianas en estos países se debe básicamente a dos razones: Por un lado, los propios migrantes comenzaron a abrir nuevas iglesias bajo la misma línea teológica, pero muchas de ellas independientes, es decir no denominacionales. Por el otro, los flujos masivos de nuevos migrantes posteriores a los acontecimientos de 1989, permitieron la llegada de nueva población china, jóvenes, en su mayoría, quienes encontraron en las iglesias cristianas espacios de solidaridad y apoyo en las sociedades de destino<sup>2</sup>.

En estos países, el estudio sobre el cristianismo chino migrante es también relativamente nuevo. No es sino hasta una década antes de terminar el segundo milenio, que los trabajos sobre religión entre los chinos migrantes comenzaron a tomar fuerza, centrándose especialmente en tratar de entender los procesos de conversión de chinos al cristianismo en sociedades occidentales, y los mecanismos de adaptación/ asimilación de los migrantes a estos nuevos espacios a través de la religión. (Wang y Yang, 2006, Ng, 2002, Abel, 2006, Yang, 1998)

En los últimos años, sin embargo, una parte de la discusión está centrada en dos conceptos que arrojan elementos para entender el surgimiento y crecimiento, aunque lento, del cristianismo chino protestante en México, particularmente en la capital del país: *Cristiandad China y Misiología de la Diáspora*.

El concepto de Cristiandad China puede rastrearse desde los estudios de Xie Fu Ya, intelectual chino de los años cincuenta del Siglo XX, quien centró su análisis en el estudio del cristianismo chino. Para el autor, quien durante diferentes momentos de su vida vivió en la diáspora, Cristiandad China hacía referencia a un cristianismo no confinado ni política ni territorialmente a China, sino al surgido entre las comunidades de chinos en el mundo (Hing Cheong, 2008: 436).

---

<sup>2</sup> Algunos autores sostienen que la rápida conversión de miles de jóvenes chinos quienes llegaron a Estados Unidos a estudiar en diferentes universidades a finales del siglo pasado, se debió por una parte a la cercanía y el apoyo de las Iglesias en su proceso de adaptación a la sociedad estadounidense, pero por otra parte a una desilusión generalizada por el comunismo dentro y fuera de China. Para más referencias pueden consultarse: Cao, Nanlai, 2008, Hunter y Chan Kim-Kwong, 1993, Bays, 2003.

Para Xie Fu Ya, Cristiandad China hacía referencia a la interpretación de la revelación de Dios a través de Jesús desde el punto de vista de los chinos cristianos, el cual ocurría a través de un proceso creativo, (ibid:443) por lo que la necesidad más urgente era el establecimiento de un marco teológico dirigido al gran número de chinos que habían salido de China después de los acontecimientos de 1949 (ibid) y acorde a su contexto, su tiempo y al grupo al que pertenecieran.

Hablar de cristiandad china, como una categoría para nombrar el cristianismo chino migrante, tanto de los conversos en la diáspora, como de aquellos ya cristianos antes de salir de China, implica pensar en una nueva forma de identidad para este grupo. Todavía es muy pronto saber si el concepto se convertirá en una categoría como la de Diáspora China, y terminará reduciendo y homologando la diversidad de los cristianismos chinos esparcidos por el mundo que han comenzado a tomar fuerza. Esta diversidad, sin embargo, no hace referencia a la denominación evangélica de las iglesias particulares (que ciertamente existen) sino a la capacidad de los chinos cristianos de flexibilizarse y adaptarse a la coyuntura y espacios sociales específicos en los que viven en la migración. Un ejemplo de lo anterior, es justamente la Iglesia Cristiana China de México, fundada por un pastor de origen bautista que trabaja con pastores mexicanos pentecostés para cumplir su misión.

De acuerdo con Wu (2016) los términos, *Misión de la Diaspora* y *Misiología de la Diáspora* han cobrado fuerza recientemente entre quienes estudian el cristianismo en la migración para tratar de comprender cómo la movilización de personas a lo largo de las fronteras impacta o podría impactar el trabajo de las misiones evangélicas. En el contexto de la migración china, como he mencionado, existe una tendencia a nombrar Diáspora a la dispersión de personas hacia diferentes países, sin embargo, el concepto *Diáspora China* es sólo una categoría para nombrar una realidad abstracta que en la práctica no tiene sentido o referencia tangible; en términos concretos diáspora representa a un conjunto de comunidades diferentes entre sí, resultado de procesos históricos de largo aliento que atraviesan diferentes geografías, temporalidades y mecanismos de sujeción ligados a procesos permanentes de inclusión- exclusión, que configuran la vida en la movilidad y permiten el surgimiento de nuevos sujetos, capaces de apropiarse o hacer frente a estos procesos para continuar viviendo o encontrar un nuevo sentido a la vida en la migración (Cinco, 2017: 16) .



*Misiología de la diáspora o misión de la diáspora*, son conceptos relativamente nuevos que hacen referencia a la expansión del cristianismo en el mundo. Enoch Wan, pionero en el estudio de las misiones cristianas y particularmente del cristianismo chino en el mundo, los define como el estudio sistemático y académico del fenómeno de la diáspora en el cumplimiento de la misión de Dios (Wan, 2007:1). El autor propone hacer uso del desarrollo teórico sobre diásporas de la sociología, ciencia política y la antropología; y sostiene un planteamiento similar al de cristiandad china de Xie Fu Ya al afirmar que la diáspora es un fenómeno global, pero la misiología de la diáspora debe comenzar a nivel local (ibid: 7). Wan llega incluso a proponer un modelo en donde la desterritorialización, la hibridez, y la no confinación espacial a territorios específicos, ideas tan trabajadas en los estudios sobre transnacionalidad y diáspora, son las nuevas características de la misiología en el Siglo XXI (ibid: 8)

Alrededor de ambos conceptos (Cristiandad China y Misiología de la Diáspora) se pueden identificar varios elementos que vale la pena mencionar:

1.- En principio su carácter transnacional y su relación con lo local. Las relaciones transnacionales no sólo existen en los flujos económicos de la vida china en la migración, sino en las misiones cristianas, y en México es muy clara la relación. Aún no existen en el país iglesias de chinos evangélicos fundadas localmente. La Iglesia Cristiana China de México, es una extensión de la organización global Gospel Operation International, (GOI)<sup>3</sup> fundada en 1995 por el Reverendo Cyrus Lam quien, inspirado en el trabajo misionero del Apóstol Pablo, la diáspora judía y teniendo su propia experiencia migrante por Europa, África, Asia y América estableció con el apoyo de otros pastores un modelo misionero dirigido a chinos migrantes. GOI ha establecido un modelo de trabajo que va de lo Local/Local, Local/Global, Global/Local y Global/Global, lo cual reafirma su carácter de ser una misión eminentemente transnacional.

---

<sup>3</sup> GOI es una agencia misionera dedicada a movilizar iglesias chinas en el mundo para involucrarlas en misiones globales. Su labor se desarrolla a partir de misioneros que son enviados a zonas que ellos consideran de necesidad para expandir el evangelio y/o fundar nuevas iglesias. La sede central se encuentra en Hong Kong, sin embargo, tiene ocho oficinas globales en Canadá, Estados Unidos, Singapur, Taiwán, Malasia, Australia y Filipinas y labor misionera en países como México, Colombia, Brasil, Ecuador, Cambodia, Estonia, Uganda, Corea, Mongolia, Myanmar, Ucrania, Perú y Turquía. Para financiarse realiza actividades de procuración de fondos organizadas por las iglesias locales que son parte de la misión, y por donativos de cristianos alrededor del mundo, esquema que se replica en las iglesias locales. Los fondos invertidos son utilizados básicamente en tres áreas: canalizarlos a los misioneros que realizan labor evangelizadora en el mundo, en el mantenimiento de la oficina central y las ocho oficinas regionales, y en el ministerio editorial, el cual tiene publicaciones periódicas impresas y en línea.

La organización tiene como misión: “Reaching Our Kinsmen, Touching All Nations”, pero en particular tiene el objetivo de movilizar misioneros chinos para llegar a más chinos en la diáspora, en China e incluso a no chinos, a través de las iglesias chinas cristianas establecidas localmente y con quienes la organización genera alianzas para expandir el evangelio de Cristo. México es un ejemplo de lo anterior, pues el trabajo evangelizador resultó en el surgimiento de una nueva iglesia, cuyos esfuerzos están principalmente orientados a los chinos, pero en donde trabaja también un pastor local enfocado en los mexicanos de la zona donde opera la iglesia.

Alliance, por su parte, The Christian and Missionary Alliance in Canada que se define a sí misma como “una familia de iglesias que hacen discípulos y multiplican iglesias transformacionales en Canadá y en el mundo para la gloria de Dios” trabaja en México en alianza con otras 70 iglesias locales en varias áreas de su trabajo misionero. Para el caso de los chinos, ha encomendado a dos pastores canadienses de origen chino, (el de Guyana y ella de Guangdong) la misión de ser *“plantadores de iglesias...we are church planters”* denominada Grupo de Personas menos alcanzadas (Least-reached People Group, LRPG) nombrada por ellos the Chinese Professionals in Mexico City (Mandarin) que está dirigida fundamentalmente a la conformación de una comunidad de discípulos entre los profesionistas chinos y sus familias que viven en la zona de Santa Fe, al poniente de la Ciudad de México, y que laboran en diferentes corporativos chinos como Huawei: *“Las personas con las que nosotros trabajamos son profesionistas chinos, ellos son bien educados, no hay necesidades materiales, ese es el reto: muchos de ellos no piensan el lado espiritual de las cosas, sólo piensan en las cosas materiales...nuestro propósito no es tener una iglesia física, no es tener un edificio como iglesia. Nuestro propósito es tener una comunidad de fe en donde los discípulos que vengan a conocer al Señor puedan tomar el mensaje y llevarlo a cualquier lugar al que ellos vayan, sobre todo porque por el tipo de trabajo que ellos tienen, los mandan a cualquier lugar alrededor del mundo”* Testimonio Pastora china proveniente de Canadá, diciembre, 2018.

Enoch Wan define esta relación global/local a través de tres conceptos: misiones a la diáspora, misiones a través de la diáspora y misiones por y más allá de la diáspora. La diferencia entre una y otra está dada en función del origen común de los grupos a quienes se dirige la misión: la primera nombra a misiones que llegan a nuevos migrantes internacionales, la segunda se refiere a la misiología que llega a migrantes con un origen común, y la tercera a misiones en la diáspora con un alcance más amplio ya que puede llegar a todo tipo de personas.

Bajo este modelo de clasificación de la misiología china en la migración, el surgimiento y expansión de las iglesias chinas evangélicas en la ciudad de México pueden clasificarse en un primer momento como misiones a través de la diáspora, que eventualmente y conforme van madurando se convertirán en misiones más allá de la diáspora: *“Lo que necesitamos para empezar la iglesia aquí en México fue el apoyo de unas Iglesias en Canadá y en los Estados Unidos. Porque es un poco difícil comenzando acá con nuestra misión... Esa es la idea. Es más, para servir, porque aquí en la comunidad China no hay iglesia, no hay nada, obra social, no hay nada, la verdad es que no hay nada. Entonces empezamos clase de español o apoyo familiar... en esta zona nos aceptaron muy bien, creo que es la estrategia que tenemos también. Que siempre integramos la comunidad. No sólo los chinos, pero a los mexicanos también.* Testimonio de Pastor fundador, diciembre, 2018.

2.- En segundo lugar, la expansión del cristianismo a través de diversas agencias fundadas por chinos y para chinos, que puede extenderse incluso para fieles no chinos, representa para México, una nueva cara de la migración de este grupo al país que ocurre en un momento de madurez histórica de la presencia china en México y en el mundo. Desde los años ochenta del siglo pasado, China comenzó un proceso de apertura que ha permitido, entre otros, la migración de millones de chinos a diferentes destinos y la incorporación de elementos culturales no chinos, como el cristianismo, que en otros tiempos no fueron bien recibidos.

A diferencia de Estados Unidos y Canadá, México no representa demográficamente un lugar de destino importante para el grupo. Además, el principal legado del antichinismo del Siglo XX en el país, no fue la disminución de población china, sino la dispersión de las redes de solidaridad entre esta población. La no existencia de barrios chinos, entendidos como asentamientos de población china con fuertes vínculos sociales, no había ocurrido en la Ciudad de México hasta finales de la década de los años noventa del siglo pasado, y no con la misma fuerza con la que ha ocurrido en otras partes del mundo. Las políticas de la diferencia que lograron la expulsión de esta población, marcaron la pauta para la dinámica de la vida china en las siguientes décadas. En el caso de la capital del país, si bien el asociacionismo chino del que habla González (2017) logró construir comunidades bien organizadas, la no enseñanza del idioma a los descendientes, la falta de interés de estos por la cultura de los padres y la poca interrelación con las nuevas oleadas migratorias derivó en el

desvanecimiento de las diferentes asociaciones que años atrás habían logrado conformar comunidad.

Esta nueva cara de la migración, está construida sobre comunidades morales que son posibles debido a tres factores:

a) La facilidad de la migración de imágenes, ideas, personas y discursos a través de las fronteras derivado de la globalización que ha facilitado de manera simultánea la migración de chinos al mundo.

b) La nueva postura de los chinos en la migración a partir de la reciente posición de China en el contexto global, caracterizada por capitales sociales muy diferentes al pasado (chinos con altos niveles de escolaridad, empresarios, de diferentes regiones del país, contratados por las transnacionales chinas, etc.) les permite interacciones construidas no desde relaciones de subordinación, sino sólo desde la diferencia. Por otro lado, aun cuando en diversos contextos el racismo permanece, el anti chinismo que marcó la historia de este grupo en diferentes regiones disminuyó de manera radical.

c) Finalmente, los dos elementos anteriores, facilitan que las agencias misioneras globales como GOI o Alliance, vean entre las comunidades chinas en México un universo importante para realizar labor misionera, incluso cuando México no tiene una representatividad demográfica como ocurre en otros países.

3.- En tercer lugar, los dos conceptos ponen en el centro de la discusión el concepto de identidad y la vinculación/integración de los chinos con las comunidades locales, a partir de la religión como estrategia. La expresión “un cristiano más, un chino menos” a la que Yang (1999: viii) hace referencia para problematizar la identidad de los chinos conversos en Estados Unidos que fue utilizada para estigmatizar y acusar de traidores a los chinos cristianos en el contexto de las Guerras del Opio (1839- 1842 y 1856- 1860) no es como veremos más adelante la experiencia de los chinos cristianos en la Ciudad de México. La construcción de una identidad cristiana para los chinos en la ciudad, no necesariamente se encuentra en contienda con su sinidad, sino todo lo contrario, ésta es el elemento central para construir membresía y vida en comunidad.

### III. Iglesia Cristiana China de México

La Iglesia Cristiana China de México (ICCM) nació hace 14 años en la colonia Viaducto Piedad<sup>4</sup>, conocida por una parte de los chinos en la capital como el Nuevo Barrio Chino de la Ciudad de México. A diferencia del Barrio Chino de Dolores, espacio tradicionalmente conocido como el barrio chino de la ciudad, Viaducto Piedad es una zona de asentamiento de esta población, principalmente de origen cantonés y de comercio chino<sup>5</sup>.

#### a) Los pastores

A lo largo de su historia, la Iglesia ha estado dirigida por tres pastores quienes llegaron a México acompañados de sus esposas. Estos tres matrimonios han estado dedicados de tiempo completo a la labor de evangelización gracias al apoyo económico de diversas iglesias en Estados Unidos, Canadá y recientemente China.

El primer pastor nació en Hong Kong, pero desde los 18 años se mudó a Vancouver, Canadá. En este país realizó estudios universitarios en Biología y Química. Sus padres eran originarios de la provincia de Guangdong y forma parte de una familia cristiana por lo menos dos generaciones anteriores. Cuando llegó a México tenía un dominio total del español, debido a sus antecedentes misioneros en diferentes países latinoamericanos. El pastor fundador permaneció casi trece años en México al frente de la misión, con periodos de retorno a Canadá para reportar los avances de la obra. Desde 2017 regresó de manera permanente a Canadá y ha comenzado proyectos nuevos que lo mantienen viajando a diversos países de Latinoamérica, entre ellos México para dar seguimiento. El segundo pastor, también de Hong Kong y sin conocimientos de español, pero con trabajo misionero en África, compartió con el fundador la responsabilidad de dirigir las actividades de la Iglesia por dos años. Era el responsable de la labor evangelizadora en la ausencia del fundador cada vez que éste tenía que

---

<sup>4</sup> La Colonia Viaducto Piedad se ubica en la alcaldía de Iztacalco en la zona céntrica de la Ciudad de México. Es una colonia clasificada como de baja marginación, pero habitada principalmente por población de clase media baja. Desde finales de la década de los noventa del Siglo XX comenzó a ser un espacio de recepción de chinos: *“Yo vine para acá porque está cerca del metro, está cerca del negocio en el centro, las rentas no son caras y aquí hay muchos chinos también, todo hay para nosotros...puedes comer, comprar comida...”*. La zona habitada principalmente por los chinos es Avenida Coruña, de oriente a poniente entre Calzada de Tlalpan a Av. Molina Henríquez y de norte a Sur entre Viaducto y el Eje 4 Sur. No existe un censo sobre cuánta población china habita la zona, pero para diciembre de 2018, contaba con 2 estéticas para chinos, 8 restaurantes de comida china en servicio, 1 billar, 6 supermercados y la Iglesia Cristiana China de México.

<sup>5</sup> El comercio chino en Viaducto Piedad no es lo que la literatura especializada conoce como comercio étnico, es decir, no se trata de productos y mercancías que representan “lo chino”. Se trata más bien de productos y servicios para la población china que vive en los alrededores o que desde diferentes zonas de la ciudad se trasladan para adquirirlos.

regresar a Canadá. Durante su permanencia en el país, tanto él como sus esposas intentaron aprender español, pero las dificultades de adaptarse a la Ciudad los llevaron de regreso a la isla. El tercer pastor, a diferencia de los dos anteriores, es originario de China continental, (Hubei) sin orígenes cantoneses como los dos anteriores, lo cual es relevante debido a que la mayoría de los fieles permanentes de la ICCM son cantoneses o de Hong Kong. Es un pastor mucho más joven, (en 2018 tiene 30 años) no hablaba español cuando llegó a México y tanto a él como su esposa se les ha dificultado el aprendizaje del idioma, aunque lo entienden y pueden comunicarse en español de manera pausada. Por ser un pastor joven, no tiene una amplia trayectoria de labor misionera, sólo una experiencia corta de 6 meses en Cambodia y un periodo de preparación de tres años en una escuela de Teología en Tailandia antes de iniciar su trabajo misionero en México, pero proviene de una familia de tradición cristiana, a diferencia de su esposa, cuya familia se convirtió al cristianismo cuando tenía 6 años.

Los tres pastores llegaron a México a través del alcance global de GOI. Su presencia corrobora por un lado el alcance transnacional de la Misiones y el desdibujamiento de las denominaciones de las iglesias locales cuando se realiza labor evangelizadora en la migración de chinos en el mundo. La ICCM es una iglesia no denominacional, aunque sus miembros pueden tener alguna filiación a alguna iglesia particular:

*“Nosotros en Canadá pertenecemos a una Iglesia Bautista, pero son Iglesias, generalmente las llamamos evangélicas, evangélicas significa todo casi: los presbiterianos, metodista, pentecostales, bautista, casi, casi todo... Porque este movimiento que tenemos en nuestra Misión, este movimiento no es de una denominación, bautista, o de los presbiterianos... Es un movimiento que es transcultural y transdenominacional también. Entonces como es nuestra misión, los hermanos, las iglesias bautistas participamos en este movimiento, por ejemplo, en Canadá. Entonces, en la misma manera, los pastores que vienen después a ayudar de Hong Kong con sus relaciones, con la denominación Alianza Cristiana también participan en este movimiento. Los pastores que están ahora en la Iglesia que vienen de China, su iglesia, es una iglesia en casa, claro es diferente, subterránea. Pero ellos también participan en este movimiento del evangelio. Este movimiento viene de diferentes partes. A veces, por ejemplo, a la ICCM vinieron otros compañeros, compañeras, como Yoyo de Hong Kong, como Chan Cimo de Malasia. Es un movimiento de misión, es un movimiento transcultural y también es un movimiento parte de la iglesia China, donde participamos en diferentes obras evangelísticas, obra social también, participamos juntos, por ejemplo, en México, en Colombia. Porque Colombia es*

*otro ejemplo, otro modelo de iglesia de México, voluntarios, vinieron de Canadá, de los Estados Unidos, de Hong Kong, también.”* Testimonio del pastor fundador, diciembre, 2018.

*“Nosotros llegamos a México, porque en 2005, por ahí cuando yo estudiaba en Beijing, un día vi un mapa y dije yo quiero ir a México, después en 2012 mi jefe de China me compartió el Ministerio de México, pero no es una iglesia, tenemos un grupo, las personas de este grupo son de diferentes iglesias, él conoce GOI, por eso tiene relación y la Iglesia nos invita a venir”.* Testimonio de pastora China, octubre, 2018.

El proceso de crecimiento de la ICCM ha estado acompañado de un matrimonio de pastores mexicanos de denominación pentecostés, a quienes los pastores chinos fundadores conocieron porque el hermano del pastor mexicano está casado con una china. Desde el nacimiento de la ICCM, este matrimonio se ha mantenido presente y su apoyo ha sido fundamental en la incorporación de los nuevos pastores o invitados chinos en su adaptación a la ciudad a través de la enseñanza del español, recibéndolos en su casa durante el tiempo que consiguen un espacio propio y facilitando actividades grupales dentro de la iglesia como festividades locales.

#### b) Los fieles

Al ser una iglesia no denominacional, la ICCM está abierta a la diversidad de corrientes evangélicas, no solo entre los pastores que la dirigen, sino entre sus miembros. La principal denominación es la bautista, y ha habido presbiterianos, sin embargo, para los chinos que llegan a México ya conversos y para quienes se convierten en el país, la corriente denominacional es irrelevante porque *“en China no hay...en China no hablamos como esto, sólo evangélicos”*. La iglesia cuenta con alrededor de 30 fieles chinos, que participan de manera constante en las actividades religiosas, sin embargo, el número de chinos que se benefician de la labor social de la iglesia es mayor, aunque no contabilizado por los pastores. Las 30 personas que asisten de manera regular a la Iglesia, no necesariamente están bautizadas. El bautizo ocurre después de un proceso de formación que dura 8 clases, pero, sobre todo, a partir de una decisión personal de convertirse al cristianismo: *“Lo primero no es que ellos se bauticen...lo primero es que conozcan a Jesús, eso es más importante que bautizarse. Bautizar no es primero, primero ellos necesitan conocer Jesús. ¿Porque necesito aceptar a Jesús? Cuando ellos ya saben qué significa Jesús, ¿Qué significa Jesús para mí?, entonces ellos se bautizan”*. Testimonio, pastor chino, octubre de 2018

El bautizo entonces es el resultado de un trabajo personal que los pastores acompañan a través de las clases de bautismo: *“Cuando un paisano o una paisana deciden “Ok, qué voy a seguir a Cristo” o “Voy a seguir a la iglesia”, entonces es algo muy, muy radical. Porque es algo que nunca ha experimentado antes. Ni en China, a veces. Y entonces, es una decisión muy personal, claro, y también es una decisión guiada por el Espíritu Santo. Porque nadie, nadie puede hacer una decisión como ésta. Para seguir a Cristo, para ser bautizado y para seguir la iglesia, es parte de nuestra fe y también es parte de la Comisión, La Gran Comisión que Dios nos ha dado también a través de la Biblia”*. Testimonio, pastor fundador, diciembre 2018.

Aun cuando la Iglesia tiene ya 14 años, el trayecto de crecimiento de fieles y conversos ha sido lento. El número de bautizados durante este tiempo es de 15 personas y el número de fieles que asisten regularmente a la Iglesia, si bien ha crecido, tampoco ha ocurrido de manera exponencial. El mayor crecimiento ocurrió durante los primeros años de la Iglesia, sin embargo, el nacimiento de nuevos proyectos misioneros en la ciudad (Alliance y la Iglesia Nueva Vida) abrieron la oferta para que los fieles eligieran en qué iglesia participar. También ha ocurrido que, por periodos, fieles que eran regulares, dejan de asistir porque terminan sus periodos de trabajo en México y regresan a Hong Kong, al continente o se mudan a otro país.

Una de las características más importantes de los fieles de la ICCM es su origen cantonés aunque la lengua que se utiliza para los cultos de adoración o los servicios dominicales es el mandarín, no sólo debido al origen del pastor actual, sino porque la iglesia también recibe fieles que no hablan esta lengua. Los chinos que asisten a la Iglesia y/o que participan en las actividades de la misma pueden clasificarse en varios grupos:

1.- Chinos originarios de Hong Kong y Taiwán, quienes llegaron a México siendo cristianos. *“Yo me bauticé hace muchos años, cuando tenía como 16 años...yo estudiaba en una iglesia cristiana en Hong Kong, pertenecía a la Iglesia Inglesa Anglicana*. Testimonio, fiel hombre de 55 años.

*“Yo nací en Hong Kong, pero de hecho el último lugar donde viví fue Singapore, salí de Hong Kong cuando era niña, a los 5 o 6 años y mi esposo cuando era adolescente. Por muchos años hemos vivido en otras ciudades asiáticas: además de Hong Kong, vivimos en Australia, en donde está*



*nuestro hogar, nuestras familias están en Australia, pero hemos estado por algún tiempo en Tokyo, Bangkok...y ahora en Ciudad de México por el trabajo de mi esposo".* Testimonio, fiel, mujer 50 años.

2.- Chinos cantoneses, nacidos en el continente, de reciente migración o con una larga estancia ya en el país, sin antecedentes cristianos, convertidos o acercados al cristianismo a través de la ICCM u otra iglesia en el país. *"Antes en China yo no conocía a Jesús, nadie me habla de Jesús, yo me bauticé aquí en México en 2010 y mi hijo también, mi mamá también, pero ella ya se regresó a China y sigue yendo a la Iglesia allá. Primero conocí a Jesús en 2009 y luego en septiembre de 2010 me bauticé".* Testimonio, fiel mujer de 47 años.

*"Conocí la fe primero en Mexicali, yo primero llegué a Mexicali con mi tía. Porque hay una Pastora que me invita a la iglesia. Después ella platica conmigo mucho: Jesús es bueno, Jesús nos ayuda... Yo soy la primera persona de mi familia en bautizarse, y había oído hablar de Jesús en China, pero no creía, antes en mi pueblo en China, en Toisan, trabajaba en un hospital y del otro lado había una iglesia, no sé si católica o cristiana, pero siempre me pasaban un papel, este papel decía: "Jesús levanta", "Jesús es amor", pero yo nunca creía"* Testimonio, fiel mujer, 32 años.

3.- Chinos no cantoneses, de diversas provincias quienes llegaron a México ya conversos. Generalmente quienes pertenecen a este grupo tienen mayores niveles de escolaridad, llegaron a través de redes laborales y es gente que se encuentra entre los 30 y 40 años.

En términos de edad, el grupo se encuentra entre 25 y 60 años, aunque asisten un par de ancianas mayores de 70. Hay una participación desigual entre los hombres y mujeres que asisten, por lo que el número de mujeres que se han bautizado en la ICCM es mayor al de los hombres, de hecho, ellas participan más en los servicios de los domingos: *"El no cree en Jesús" "Él está ocupado, trabaja mucho", "A él no le interesa"* son algunas de las respuestas de varias mujeres chinas cuando se les cuestiona sobre porqué los esposos no asisten con ellas de manera regular. Aunque si llegan a asistir, lo hacen durante las festividades y convivios, generalmente después de la celebración religiosa.

Aunque la ICCM se encuentra ubicada en una zona habitada por chinos cantoneses, no todos los que asisten a la ICCM viven en la colonia. Muchos de ellos se trasladan desde diferentes zonas de la Ciudad, no necesariamente cercanas, como Pantitlán en el Estado de México, Zaragoza hacia el oriente o San Ángel Inn al sur.

Una de las diferencias entre la ICCM y las otras dos iglesias chinas en la ciudad es además del origen de sus miembros, (mayoritariamente de cantoneses o de origen cantonés) el perfil socioeconómico de quienes asisten a ella: *“Las similitudes son las mismas, tu predicas el evangelio, tú haces discípulos, tú los envías, es similar, todas las iglesias deben hacer esto, ¿correcto? Deberían ser una iglesia misionera. Las diferencias entre las iglesias es el background de la gente, su origen, de donde son, cómo se ven a sí mismos es diferentes. La Iglesia de Viaducto, son personas que trabajan en restaurantes, “blue collar” (refiriéndose a que realizan trabajos manuales o son trabajadores de alguien más) ellos piensan diferente. En la Iglesia de la Del Valle, ellos atienden a un grupo diferente de personas que viven en esta área o son comerciantes, hombres de negocios que tienen mucho tiempo viviendo en la ciudad (esta iglesia atiende a taiwaneses y chinos no cantoneses, aunque recientemente ha comenzado a recibirlos si hablan mandarín). Nosotros trabajamos con empleados, profesionales calificados que llegan a la Ciudad de México”*. Testimonio pastora, diciembre 2018

#### c) Actividades de la Iglesia

Como cualquier otra iglesia evangélica, las actividades de la iglesia son los servicios dominicales o cultos de adoración, reuniones de oración, estudio bíblico, preparación para el bautismo, visitas a hermanos tanto en la ciudad de México como en otras ciudades, actividades de recreación como paseos dentro y fuera de la ciudad así como actividades de obra social vinculadas a ofrecer apoyo a los chinos pertenezcan o no a la iglesia como las clases de español, apoyo cuando alguien está enfermo, y con actividades de la vida diaria como inscribir a los niños recién llegados a la escuela, etc.

En palabras del pastor fundador el proceso de fundación y las primeras actividades de la iglesia se concentraron en lo que él llama proyectos de obra social: *“La estrategia es que hacemos obra social. Porque empezamos con clase de español, visitamos, repartimos folletos y periódicos cristianos en Tepito. Y entonces, la idea es que siempre no nos quedamos en la iglesia esperando que la gente viene. En vez de eso, hacemos clases, siempre creamos un medio que ellos puedan integrar y nosotros*

*también podemos integrar a la comunidad... Hicimos paseos con ellos. Sí, primero con un bus y después dos buses, así. Y llevamos a los trabajadores en Tepito para paseo. Yo creo que la comunidad mexicana y también la comunidad china aquí, en esta zona, solamente estamos hablando de esta zona, nos aceptaron bastante, bastante bien gracias a Dios. Y ...creo que es la estrategia que tenemos, que siempre integramos la comunidad. No sólo los chinos, pero a los mexicanos también”*  
Testimonio, diciembre 2018.

- Servicios o cultos de alabanza

Como en muchas otras iglesias, los servicios ocurren los domingos por la mañana. Los servicios están organizados en 30- 45 minutos de cantos de alabanza intercalados por versículos de la biblia y breves mensajes religiosos por parte de quien dirige la ceremonia, que cambia cada semana, y 1 hora de reflexión dirigida por el pastor. Estas reflexiones se realizan a partir de la lectura de versículos de la biblia y generalmente siguen una secuencia litúrgica preparada por los pastores.

En los inicios de la ICCM los cultos de alabanza eran en cantonés, pero conforme fueron integrándose mexicanos y chinos no hablantes de esta lengua, el servicio fue cambiando. Durante varios años, los servicios ocurrían con traducciones simultáneas de cantones a mandarín y de mandarín a español para que todos los asistentes siguieran la predicación. Los cantos aparecían en una pantalla tanto en chino como en español y se cantaban simultáneamente en ambos idiomas. Posteriormente solo los cantos se hacían en chino y español y en la predicación se dividían el grupo entre chinos y mexicanos, sin embargo, hoy en día, se realizan dos servicios: uno para mexicanos completamente en español dirigido por el pastor mexicano, y uno para chinos, dirigido por el pastor chino completamente en mandarín. Únicamente cuando hay eventos especiales los servicios se realizan de forma simultánea, como por ejemplo la celebración de navidad, el primer servicio del año o el servicio de semana santa con traducciones simultáneas durante la reflexión. Cabe resaltar que los servicios entre los chinos tienen más producción, pues los cantos no solo están acompañados por las grabaciones, sino que los niños y jóvenes chinos participan de manera frecuente tocando el piano, la batería o la guitarra. Una vez al mes ocurre lo que los pastores chinos denominan la cena del señor, la cual es el equivalente a la comunión entre los católicos, y en donde sólo quienes han sido bautizados pueden participar. Después de los cantos y el sermón, el pastor explica el significado del pan y del vino y pide a quienes han sido asignados para apoyar en la ceremonia que pasen a los lugares para que la gente pueda tomar un pedazo de ostia y un vaso

pequeño de vino y lo tomen, y después pide hacer oración. Generalmente después de cada servicio los pastores dan avisos sobre actividades nuevas o información que ellos consideran relevante para la comunidad.



**Ceremonias de servicio de alabanza, Iglesia Cristiana China de México**

Anteriormente, después de los cultos de alabanza había convivios en donde cada persona llevaba algún alimento o bebida para compartir y el grueso del grupo se quedaba, sin embargo, desde que el grupo está dividido, lo anterior no ocurre, salvo cuando hay eventos especiales.

- Grupos de oración y estudio bíblico

Ambas actividades ocurren a lo largo del año y están dirigidas a grupos específicos que se inscriben a ellas, por ejemplo, la lectura de la biblia dirigida para jóvenes, o para los grupos que se están preparando para el bautizo o para chinos que recientemente se están integrando a la iglesia. Generalmente estas actividades ocurren al menos una vez a la semana en las noches para que las personas puedan participar sin interrumpir sus actividades laborales.

- Misiones de corto plazo

Debido a que la ICCM es uno de los proyectos misioneros de GOI y recibe apoyo de iglesias locales en Canadá, recientemente de China, y está vinculada con iglesias en Estados Unidos, a lo largo del año reciben grupos de chinos americanos y chinos canadienses quienes vienen a México por periodos cortos, (un mes, quince días) a realizar labor evangelizadora, pero también proyectos de obra social. Tanto en Estados Unidos como Canadá, estas prácticas son muy comunes entre las iglesias evangélicas, incluidas las chinas, por lo que no es raro, que iglesias, especialmente aquellas que otorgan apoyo financiero a la ICCM a través del pastor fundador o del pastor actual realice visitas y estancias en la Ciudad de México. Un pastor bautista hongkonés con más de 30 años de vivir en Vancouver y con 11 años de trabajo como pastor en una iglesia en Canadá al respecto comentó: *“En febrero fue la primera vez que hicimos ministerio para conocer el promedio de vida de los mexicanos. En febrero fui a Toluca con Compassion International. Fuimos a visitar a las familias y a los centros de niños. Esta vez (refiriéndose a la visita en el momento de la entrevista) estuvimos principalmente organizados por la iglesia y también por el Pastor Loh e hicimos varias cosas, visitamos centros de niños, un centro de niños de Compassion International que está en Chimalhuacán. Conocimos a algunas agencias locales como United World Mission. Esta vez, tuvimos el servicio con la iglesia local aquí, en español y en chino, lo cual fue muy interesante. Y ayer conocimos otro kínder...Esta visita, yo no podría llamarlo un viaje de misión porque no estamos haciendo realmente misión o evangelización, es más como un viaje exploratorio, porque nuestra iglesia está planeando organizar una misión más larga, una misión de corto plazo el siguiente mayo y estamos esperando que entre 15 y 16 personas vengan. Esta vez nosotros solo vinimos a observar que es lo que podemos hacer, particularmente en la escuela que visitamos ayer es probable que podamos hacer algo”* Testimonio pastor chino canadiense, noviembre 2018.

Las misiones de corto plazo, no son exclusivas de los grupos que vienen del extranjero. La ICCM ha promovido a lo largo de su historia estas actividades entre sus fieles *“Mi esposo y yo participamos en un viaje de misión de corto plazo con el Pastor una vez en Guadalajara durante la Semana Santa de 2016. Pasamos la semana con los pastores y otros miembros de la iglesia haciendo básicamente evangelización entre los chinos que viven en Guadalajara. Yo diría que esa es una de las principales actividades en las que tomamos parte en la iglesia”*. Testimonio, fiel, mujer de Hong Kong, 50 años, diciembre 2018.

- Bautismo y conversión

Las ceremonias de bautismo ocurren no tan frecuentemente y solo se organizan cuando hay personas convencidas de que quieren ser bautizadas. El bautismo para las iglesias evangélicas se realiza de manera similar al de una iglesia católica y tiene el mismo significado: la muerte del pecado y el nacimiento de una nueva vida en Cristo. La ICCM ha realizado bautismos a través de ceremonias de inmersión organizadas en algún balneario cerca de la Ciudad de México. En estas ceremonias los bautizados se colocan una túnica color vino y entran con el pastor a la piscina mientras el pastor los espera y oran en conjunto. Después el pastor sumerge a los bautizados unos segundos y los ayuda a salir simbolizando con ello el nacimiento de una nueva vida en Cristo Jesús. Generalmente estas actividades sirven también como actividades de esparcimiento para la comunidad más allá de las familias de los bautizados, ya que la ICCM convoca a todos a asistir, celebrar con los nuevos cristianos y compartir el día en el balneario después de la ceremonia, incluso facilita la participación de los fieles rentando un autobús para que los traslade.



**Ceremonia de bautizo en balneario en Morelos.**

Para los fieles que llegaron ya conversos de Hong Kong, cabe resaltar la influencia de las iglesias cristianas en su lugar de origen, es decir, aunque no necesariamente estaban bautizados, conocían al cristianismo, que no siempre fue el de las iglesias evangélicas:

*“Yo nací como católica, yo fui bautizada cuando era una niña y luego como adulto mi esposo y yo nos bautizamos porque nosotros buscamos unirnos a una iglesia protestante y me bauticé con él. Debió haber sido hace 10 años...yo diría que la principal razón por la que me bauticé fue porque mi esposo ya se había bautizado y yo...no podía recordar de que se trataba el bautizo cuando era una niña. Pensé que yo debería bautizarme como adulto para afirmar mi fe y en esa época nos convertimos en miembros de la iglesia en Singapur, nosotros fuimos muy activos en servir a la iglesia, así que pensé que era lo único correcto para hacerlo”* Testimonio, fiel, diciembre 2018.

*“Odio decírtelo, pero cuando era adolescente en Canadá yo iba a una escuela católica y me convertí católica cuando tenía 14 años...luego dejé la iglesia católica y desde ese tiempo no fui a ninguna clase de iglesia. Después de que me casé y tuve a mis dos hijos en mis treinta tardíos, Dios me habló: necesitas regresar a la iglesia, pero no sabía a cuál iglesia. Yo no quería regresar a la iglesia católica y ocurrió que había una iglesia china en el vecindario donde nosotros vivíamos en Toronto, así que cada vez que nosotros pasábamos por la iglesia mientras la estaban construyendo, yo pensaba que necesitaba ir a conocerla. Luego pensé, son los tiempos de Dios. Cuando la iglesia se terminó, en la primavera de 1990 mi esposo y yo decidimos ir a verla. Era una iglesia china con servicios en inglés, así que nuestra familia completa entró. En ese tiempo yo verdaderamente me sentí que era diferente que cuando tuve la experiencia en la iglesia católica. El mensaje era acerca del amor de Jesús. El es verdad, el es la luz. Esa fue la primera vez que yo escuchaba esto y tocó nuestros corazones, y desde ese entonces no hemos dejado la iglesia”* Testimonio, pastora, diciembre, 2018.

Yang (1999) afirma que la conversión de los chinos al cristianismo en la migración también ocurre porque es percibido como compatible con los valores de la moral confuciana sobre los cuales ellos justifican los estrictos valores que se imponen a sí mismos y a sus hijos (1999:94). Entre los miembros de la ICCM, la conversión formal a través del bautismo está vinculada responde a varias motivaciones como la necesidad de sentirse acompañados y el gusto por compartir en comunidad, como lo expresan los siguientes testimonios:

*“Yo sí quería bautizarme por muchas cosas. Primero por mi pecado. Cuando tengo a Dios, mi corazón hay paz, muy lleno. Cuando yo quiero hacer una cosa, yo siempre pido oración con Dios y al otro día yo siempre estoy feliz. Ya no me enoja, mi corazón siempre tiene paz hasta este momento...Siempre tengo fuerza y estoy feliz. Ahorita tampoco muy enojada ya estoy más tranquila”* Testimonio, fiel 32 años, diciembre, 2018.

*“Yo me bauticé porque yo quiero mucho a Dios y necesito de su amor.....Sentí mucho amor de Dios con las hermanos y hermanas que son muy buenos y eso me gusta”.* Testimonio fiel, 47 años.

*“Yo casi no tengo amigos, mis amigos son ahora de la iglesia, afuera no conoce a nadie y los hermanos todos son muy buenos”.* Testimonio, fiel, 50 años.

- Actividades comunitarias

Como mencionó el pastor fundador, una de las estrategias para acercarse a los chinos durante los años de inicio de la ICCM fue ofrecer actividades que resolvieran necesidades directas de la vida en la migración, mismas que se han mantenido a lo largo del tiempo y en la cuales incluso los pastores mexicanos han participado. Un ejemplo de lo anterior son las clases de español para chinos dos o tres veces por semana en las noches en cursos cortos de español básico impartidos por voluntarios o por los propios pastores. Estas clases están abiertas para todos los chinos que quieran tomarlas, participen o no de la misma fe, por lo que es común encontrar jóvenes, en su mayoría trabajadores de restaurantes y comercios en Tepito, de recién llegada a México y sin conocimientos del español, participando en los mismos.

Otra de las actividades que la iglesia ha ofrecido son clases de regularización para niños y adolescentes chinos recién llegados, quienes son inscritos en las primarias públicas de la zona sin hablar español. Estos cursos de un par de días a la semana entre las 2 y 4 de la tarde, también son ofrecidos por voluntarios mexicanos y tienen el objetivo de guiar a los niños durante los primeros meses de su ingreso a la escuela hasta que comprendan un poco de español.

La iglesia también organiza actividades de recreación para sus fieles como paseos culturales, festejos del día del niño, navidad, año nuevo chino o el año nuevo lunar e incluso actividades de integración



con la comunidad mexicana, que si bien no supera a la china en número está presente. Estas actividades consisten en clases de comida china o clases de mandarín para mexicanos.



**Festejo de navidad, Iglesia Cristiana China de México, diciembre 2018**

#### **IV. Unas palabras sobre el cristianismo protestante en China y los chinos cristianos en la Diáspora**

Al igual que otras iglesias cristianas en China, las iglesias protestantes realizan sus actividades con la interferencia del Estado. Daniel Bays afirma que desde los años ochenta del Siglo XX, no solo ha incrementado el número de chinos protestantes en el país, sino el número de intelectuales, principalmente historiadores y filósofos interesados en estudiar a vinculación de esta religión con el desarrollo económico, la modernización y la expansión de occidente durante siglos, e incluso algunos de estos intelectuales además de convertirse a cristianismo, han abogado por la incorporación de elementos cristianos a China como estrategia de modernización (Bays, 2003: 498) Esta corriente es conocida entre los intelectuales chinos como “Cristianos culturales”. Lo anterior no significa, sin embargo, que el protestantismo en China tenga una presencia pública importante o que éstos intelectuales a diferencia de los que viven en la diáspora revelen públicamente su identidad cristiana (ibid).

Es muy interesante, que, aunque políticamente el cristianismo como cualquier otra religión en China siga bajo un fuerte control estatal, el crecimiento de fieles protestantes en las provincias de la costa haya experimentado un crecimiento potencial a partir de la apertura de China a la globalización económica. El ejemplo de Wenzhou “La Jerusalem china” y sus 1,200 iglesias cristianas, (Cao, 2008: 63) es muy ilustrativo de lo que está ocurriendo. En su análisis sobre la modernidad en China, López Villafañe afirma que “una economía capitalista está tomando forma en China antes que la transformación del régimen” (López, 2012:27) y “los jefes cristianos”, empresarios chinos convertidos al cristianismo y quienes han aprovechado la economía de mercado para hacer crecer sus negocios y quienes públicamente exhiben su cristiandad como parte del éxito de sus negocios, hablan de la fuerza que está tomando el cristianismo en China y al mismo tiempo, de cómo la falta de una estructura formal que permita la expansión de esta religión, propicia que sean estos líderes quienes definan por lo menos localmente, el capital social de los cristianos.

Entre los cristianos de la ICCM es muy reciente la relación con las iglesias en China, solo ocurrió hasta que el pastor actual, el primero de China continental, llegó a México. El pastor fundador, no conocía China hasta el año pasado, y en términos generales, existe una valoración negativa hacia el estado chino y su postura respecto al cristianismo en el continente por quienes han crecido en la diáspora, pero no así entre chinos de menos de 10 años de vivir en México: *“Ser cristiano en China, que cosa tan difícil, estoy seguro... yo no he vivido en China, pero nosotros en la Iglesia tenemos una congregación en mandarín que consiste principalmente en gente de China Continental y tenemos gente que se ha involucrado en equipos de apoyo médico, que van a China de manera regular a hacer algunas cirugías y es como una organización cristiana. Yo he escuchado que ellos dicen que tu eres constantemente monitoreada, espiada, que no más de cinco personas pueden congregarse y si lo haces la policía de checa y puedes estar en problemas...no sólo porque eres cristiano, también budista o lo que sea. El estado controla o el estado financia grupos religiosos o iglesias...”* Testimonio de pastor hongkonés canadiense, noviembre, 2018.

*“El cristianismo es mucho, mucho más restringido ahorita. Porque, creo que salió la ley el año pasado, empezando de febrero de este año ya está mucho, mucho más restringido. Hasta que, por ejemplo, en las iglesias es prohibido ahorita que jóvenes de menos de 18 años sean cristianos”.* Testimonio de Pastor fundador, diciembre de 2018.

*“Mi mamá ya se fue a China, pero ella ya se bautizó y ella a diario va a la Iglesia muy contenta en Cantón, sólo toma el metro y en 15 minutos llega”.* Testimonio fiel china, diciembre de 2018.

*“Cuando yo tenía como 5 o 6 años, mis padres aceptan a Jesús y yo iba con ellos todos los domingos a la iglesia. Antes cuando éramos niños el cristianismo si era muy común, ahora más o menos, ahora muchos jóvenes van a la ciudad y en los pueblos ya sólo los viejos son cristianos, antes no teníamos libertad, solo en la casa podíamos hablar de Jesús, no en lugares públicos”.* Testimonio pastora nacida en China continental, octubre, 2018.

## **V. Conclusiones**

La Iglesia Cristiana China de México, nació hace 14 años en la Ciudad de México como resultado del trabajo de una de las agencias misioneras chinas con más alcance en la actualidad: GOI. El cristianismo protestante en México está teniendo un desarrollo muy similar al de las Iglesias cristianas de origen chino en Canadá y Estados Unidos, países con 80 años del nacimiento y expansión del crecimiento cristiano orientado hacia las comunidades chinas. Algunos de los aspectos más relevantes de éste trayecto de desarrollo son: el carácter transnacional de las iglesias, razón por la cual llegaron a México. La transnacionalidad de las agencias misioneras, está asociada a la globalización económica y a la relativa facilidad con la que los migrantes chinos se trasladan a través de las fronteras movilizándolo sus capitales sociales y económicos. Una segunda característica es el perfil no denominacional de las iglesias transnacionales, aun cuando en lo local éstas iglesias existen. La principal denominación de los miembros de la ICCM es la bautista, sin embargo, ésta, está desdibujada frente a la labor de la Misión. La tercera característica se refiere al momento en el que surgió y se está expandiendo el cristianismo chino en el país: por un lado ocurre en un momento de madurez histórica de la presencia china en México en donde la sinofobia del pasado no existe, y por el otro, a la forma en la que los chinos se piensan a sí mismos e interactúan con las comunidades locales, postura que está asociada al crecimiento de China como potencia económica. Conceptos como cristiandad china y misiología de la diáspora ofrecen un marco conceptual para pensar en la diversidad de los cristianismos chinos en el mundo, sin embargo, aún hace falta recorrer un largo camino teórico para comprender los procesos locales/globales de conversión de población china a una religión que aún sigue siendo relativamente reciente entre los migrantes, y el papel que juegan las agencias misioneras en la construcción de nuevas comunidades, incluso en países como

México en donde no existe representatividad numérica significativa de esta población frente al resto de la población.

La ICCM tiene el gran reto de seguir cumpliendo su misión: expandir el evangelio de Cristo, entre un grupo, frente a un contexto que se ha ido transformando y en el que hoy la oferta para ser chino cristiano en la migración se ha ampliado. La iglesia fue fundada por pastores canadienses de origen hongkones, y durante años mantuvo un modelo de expansión muy similar al que cualquier iglesia china en Canadá o Estados Unidos hubiera seguido. Con el ingreso por primera vez de un pastor chino, con nula experiencia misionera en Latinoamérica, sin conocimientos de cantonés, la lengua materna de la mayoría de los fieles constantes de la iglesia, y el nacimiento de dos nuevos proyectos misioneros que se desprenden de otras agencias globales con amplia experiencia en el trabajo evangelizador de chinos en la migración, la ICCM ha comenzado a transformarse. Actualmente vive un periodo de reajuste, pero con la llegada de nuevos pastores chinos planeada a partir de 2019, es muy probable que ésta labor misionera siga creciendo, no sólo en la capital del país, sino en otros estados con población china. Estas comunidades morales surgidas no desde las redes de parentesco, económicas o políticas, representan hoy en día una nueva cara de la migración que está inserta en la globalización económica, pero que construye desde lo local, nuevas formas de vivir la sinidad en el contexto transnacional.

## **VI. Bibliografía**

Abel, Andrew (2006) "Favor Fishing and Punch-Bowl Christians: Ritual and Conversion in a Chinese Protestant" *Sociology of Religion*, Vol. 67, No. 2, Oxford University Press, pp. 161-178.

Bays, Daniel H. (2003) "Chinese Protestant Christianity Today", *The China Quarterly*, No. 174, Cambridge University Press on behalf of the School of Oriental and African Studies, pp. 488-504

Cao, Nanlai (2008) "Boss Christians: The Business of Religion in the "Wenzhou Model" *The China Journal*, No. 59, The University of Chicago Press on behalf of the College of Asia and the Pacific, The Australian National University, pp. 63-87.

Cinco, Monica (2009) *La expulsión de chinos de los años treinta y el proceso de repatriación de chino mexicanos de 1960*, Tesis de Maestría en Estudios de Asia y África, Centro de Estudios de Asia y África, El Colegio de México, p. 91.

---- (2017) "A mí no me pueden volver a sacar", *Etnografía práctica desde los márgenes de la diáspora chino mexicana*, Tesis de Doctorado en Ciencias Antropológicas, Universidad Autónoma Metropolitana- Iztapalapa, México, p. 301.

- Cohen, Robin (2008) *Global Diasporas. An Introduction*. Routledge, Taylor & Francis Group, p. 219.
- González, Fredy (2017) *Paisanos Chinos, Transpacific Politics among Chinese Immigrants in Mexico*, University of California Press, Estados Unidos, p. 277.
- Hing-cheong, Ho, Pan- chiu, Lai (2008) "A Chinese Christian Intellectual in Diaspora: A case of Study of Xie Fuya" *Monumenta Serica*, Vol. 56, pp. 427- 458.
- Hunte,r Ian y Chan Kim-Kwong, (1993) *Protestantism in Contemporary China*, Cambridge University Press, p. 170
- López Villafaña, Víctor. (2012) *La modernidad de China. Fin del Socialismo y Desafíos de la Sociedad de Mercado*. Siglo XXI Editores, México, p. 179.
- Nagy, Dorottya (2012) "Displaying Diaspora: Chinese Christian Presence in Hungary after 1989", AHEA: E-journal of the American Hungarian Educators Association, Volume 5, <http://ahea.net/e-journal/volume-5-2012> pp. 1-12.
- Ng, Kwai Hang (2002) "Seeking the Christian Tutelage: Agency and Culture in Chinese Immigrants", *Sociology of Religion*, Vol. 63, No. 2, Oxford University Press, pp. 195-214
- Safran, William, (1991) "Diasporas in Modern Societies: Myths of Homeland and Return", *Diaspora: A Journal of Transnational Studies*, Volume 1, Number 1, pp. 83-99.
- Schiavone, Julia (2012) *Chinese Mexicans, Transpacific Migration and the Search for a Homeland, 1910- 1960*, University of North Carolina Press, Chapel Hill, p. 226.
- Yang, Fenggang (1998) "Chinese Conversion to Evangelical Christianity: The Importance of Social and Cultural Contexts", *Sociology of Religion*, Vol. 59, Oxford University Press, No. 3, pp. 237-257
- (1999) *Chinese Christians in America. Conversion, Assimilation and Adhesive Identities*, The Pennsylvania State University Press, 238 p.
- Wan, Enoch (2003) "Mission among the Chinese Diaspora - A case study of migration & mission" <http://www.enochwan.com/english/articles/pdf/Mission%20among%20the%20Chinese%20Diaspora.pdf>
- (2007) "Diaspora Missiology" Occasional Bulletin of EMS, Posted in "Featured Article" of [www.globalmissiology.org](http://www.globalmissiology.org)
- Wang, Yutin. y Yang, Fenggang (2006) "More Than Evangelical and Ethnic: The Ecological Factor in Chinese Conversion to Christianity in the United States" *Sociology of Religion*, Vol. 67, No. 2, Oxford University Press, pp. 179-192
- Wu, Jeanne (2016) *Mission through Diaspora. The Case of the Chinese Church in the USA*, Langham Monographs, UK, p. 202.

**Sitios electrónicos**

<https://www.cmacan.org/> Consultado el 9 de diciembre de 2018

<http://www.enochwan.com/> Consultado el 11 de diciembre de 2018

<https://www.gointl.org/eng/index.php> Consultado el 12 de diciembre de 2018

<https://www.cmacan.org/> Consultado el 12 de diciembre de 2018